



جایگاه ممتاز زن در قرآن و پاسخ به چند شبهه

نویسندگان: گلستانی، غلام نبی؛ معرفت، محمد هادی

حقوق :: الهیات و حقوق :: تابستان و پاییز 1381 - شماره 4 و 5

از 227 تا 232

آدرس ثابت : <http://www.noormags.com/view/fa/articlepage/22727>

دانلود شده توسط : محمدامین رضانی

تاریخ دانلود : 1393/06/03 18:32:47

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی (نور) جهت ارائه مجلات عرضه شده در پایگاه، مجوز لازم را از صاحبان مجلات، دریافت نموده است، بر این اساس همه حقوق مادی برآمده از ورود اطلاعات مقالات، مجلات و تألیفات موجود در پایگاه، متعلق به "مرکز نور" می باشد. بنابر این، هرگونه نشر و عرضه مقالات در قالب نوشتار و تصویر به صورت کاغذی و مانند آن، یا به صورت دیجیتالی که حاصل و بر گرفته از این پایگاه باشد، نیازمند کسب مجوز لازم، از صاحبان مجلات و مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی (نور) می باشد و تخلف از آن موجب پیگرد قانونی است. به منظور کسب اطلاعات بیشتر به صفحه [قوانین و مقررات](#) استفاده از پایگاه مجلات تخصصی نور مراجعه فرمائید.



پایگاه مجلات تخصصی نور

جایگاه ممتاز زن در قرآن و پاسخ به چند شبهه

□ محمدهادی معرفت

□ تلخیص و ترجمه: غلام‌نبی گلستانی

همایش علمی «اسلام و فمینیسم» با هدف بهره‌گیری از اندیشه فرهیختگان حوزه و دانشگاه در عرصه‌های تربیتی، اجتماعی، فرهنگی و سیاسی و به قصد رفع افراط و تفریط‌هایی که همواره نسبت به زن روا داشته‌اند، توسط معاونت پژوهشی نهاد نمایندگی مقام معظم رهبری در دانشگاهها در سال ۱۳۷۹ برگزار شد. در این همایش، بیش از هشتاد مقاله علمی ارائه شد که مقاله آیه‌الله معرفت به زبان عربی، یکی از آن مقالات بود. گزارشی که در پی می‌آید، خلاصه‌ای از آن است.

نویسنده مقاله پس از پرداختن به پیشینه تاریخی خدشه‌دار شدن ارجمندی و کرامت زن در تاریخ انسان، به ویژه در دوران جاهلیت و نقش عظیم اسلام در نشان دادن وی در جایگاه رفیع و کریمانه خود، به آیات متعددی برای اثبات این حقیقت استناد جسته است و بر آن است که آنچه از کلیت قرآن استفاده می‌شود، تأکید بر انسانیت زن و مرد است، نه جنسیت آنان. وی در ادامه، مقاله خویش را در ده عنوان تنظیم نموده است:

۱. کرامت انسانی زن از نگاه قرآن: داشتن ویژگیهای متفاوت روحی، جسمی و عقلانی زن و مرد، ریشه در ضرورت زندگی فردی و حیات اجتماعی آنان دارد و

همین ویژگیهای نفسانی و عقلانی است که این دو جنس را در آفرینش ذاتی از هم جدا ساخته و تفاوتی را در وظایف آنان در عرصه زندگی به وجود آورده است؛ تقسیمی عادلانه و متناسب با توانمندیهای هر یک و عدالتی فراگیر در عرصه تکلیف و اختیار است که ناشی از عملکرد حکیمانه خداوند نسبت به آنان است.

۲. تساوی زن و مرد: در این بخش، نویسنده ضمن بررسی آیاتی چند و پرداخت عالمانه به آیه «الرجال قوامون على النساء» که ممکن است شائبه برتری مرد را بر زن برساند، بیان می‌کند که منظور از این آیه، برتری مرد بر زن نیست، بلکه حاکی از نوعی تقسیم‌پذیری مسؤلیتهاست که از یک سو وظیفه حمل و نگاه‌داری و تربیت فرزند را بر عهده زن سپرده و از سوی مسؤلیت سنگین مراقبت، حفاظت و تأمین نیازهای معیشتی و اقتصادی خانواده را بر دوش مرد نهاده است و این تفاوت و تقسیم کار، ریشه در طبیعت انسان و توانمندیهای طرفین دارد.

۳. همسانی دختر و پسر: نگارنده در این قسمت، پس از نقد فرهنگ غلط جاهلیت قبل از اسلام و خرافه نسبت دادن دختران به خدا و پسران را از آن خود دانستن، بر آن است که آنچه آیات به آن نظر دارد، بر ملا ساختن و آشکار نمودن سخافت این عقاید است، نه برتری پسران بر دختران.

۴. ارث زن: چهارمین موضوع مورد بحث نویسنده، دو برابر بودن ارث مرد نسبت به زن است که ضمن اشاره به فرهنگ جاهلیت که اساساً برای زن، هیچ گونه ارثی را قائل نبود و سنت شکنی اسلام که برای زن، همچون مردان، ارث قائل شد، بر ناحق بودن تفکر جاهلی پای می‌فشارد و در ادامه می‌گوید: دو برابر بودن ارث مرد نسبت به زن، هیچ دلیلی بر برتری مرد نسبت به زن نیست، بلکه نوعی تعدیل در فرایند کار و مسؤلیت‌پذیری در تأمین زندگی است که در قبال عهده‌داری تأمین نفقه زن و تأمین زندگی خانوادگی، مهریه و برای ایجاد تعادل در درآمد، ارث زن، نصف مرد قرار داده شده است.

وی در ادامه، ضمن ردّ برخی توجیهات که بر آن است این تفاوت در ارث را نوعی سفارش شرع تلقی کند و نه یک واجب و یا این که این مربوط به زمان خاصی بوده و اینک موضوع عوض شده و در نتیجه، حکم نیز از میان برداشته شده و یا این که در

تفسیر

۲۲۸

مکتب‌های علوم اسلامی

آغاز، این کار واجب بوده، اما دلیلی بر تداوم و جوب نداریم، مستدلاً به این شبهات پاسخ داده است.

۵. دیه زن: در این بخش، نویسنده ضمن اشاره به تأثیرات و پیامدهای اقتصادی متفاوت فقدان مادر و پدر در زندگی خانوادگی و تأثیرگذاری در سرنوشت فرزندان، توضیح می‌دهد که دیه، نوعی جبران خسارت و ترمیم خلأها و کمبودهاست و شارع با این اقدام؛ یعنی نصف بودن دیه زن نسبت به مرد، در واقع دست به نوعی عمل حکیمانه زده است و اقدام به نوعی تدبیر عاقلانه کرده است و هرگز نشانی از برتری مرد نسبت به زن نیست. در ادامه با اشاره به فتوای یکی از فقهای معاصر مبنی بر تساوی دیه زن و مرد با استناد به روایات متعدد و فتاوی فقها خدشه‌دار بودن این فتوا را اثبات می‌کند.

۶. شهادت زن: ششمین موضوعی که نویسنده با توجه به آیه ۲۸۲ بقره، بدان پرداخته، شهادت دو زن به جای یک مرد است که با استدلال به روایات مربوط به این بحث و استفاده از بیانات مفسران، به این نتیجه می‌رسد که این جاسخن از شهادت دو زن نیست، بلکه سخن از تکمیل یک شهادت است که اگر یکی از دو زن، چیزی را از جریان فراموش کرده باشد، با تذکر فرد دیگر، نقص برطرف گردد، ولی همین مسأله در مرد، عکس است که نه تنها دو نفر را با هم نمی‌آورد که جدا جدا باید شهادت دهند و اگر یکی از مختصات را طرفی فراموش کرد، از حجیت می‌افتد و دیگری نمی‌تواند آن را جبران کند و در مقابل، طرف دیگر نیز چون تنها شده و بی‌تنه حاصل نشده، شهادتش مسموع نیست؛ به عکس آنچه درباره زن ذکر شد و فلسفه این موضوع، آن است که زنان مثل مردان، اشتغال زیادی به مسائل مالی و اجتماعی ندارند، لذا در معرض نسیان و فراموشی بیشتری قرار دارند، بر همین اساس، نفر دوم برای رفع نقص است که باید با هم باشند. پس از این موضوع نیز هرگز برتری مرد نسبت به زن استفاده نمی‌شود؛ چون این جا بحث از دو نفر بودن نیست، بلکه سخن از مکمل بودن است.

۷. طلاق، عده و زمان عده: هفتمین موضوع و یا در واقع، شبهه‌ای که نویسنده مطرح کرده و بدان پاسخ گفته است، مسأله یکسویه حق طلاق در دست مرد است که

ممکن است گفته شود این خود باعث شده که زن همچون بازیچه‌ای در دست مرد باشد تا هر وقت بخواهد، از او بهره‌گیرد و هرگاه نخواست، او را طرد کند.

نویسنده در برابر این شبهه، با بهره‌گیری از دیدگاه‌های مفسران قدیم و جدید؛ همچون «ابن عباس» و «محمد عبده» و نیز استناد به فتوای فقهای بزرگ قدیم و معاصر؛ همچون «علامه ابوالصلاح حلبی»، «ابن زهره» و «امام خمینی علیه السلام» نتیجه گرفته است که اولاً، اسلام با محدود ساختن طلاق، شرایط خاص سنت زشتی که در جاهلیت مرسوم بود که مرد به طور مطلق، هرگاه می‌خواست، زن را طلاق می‌داد و هر زمانی که می‌خواست، مراجعه می‌کرد، با تحریم رجوع به زن پس از سه طلاق و نیز عدم امکان رجوع در طلاق خلع و مبارات، مسأله را تعدیل کرد.

ثانیاً، طلاق، سه قسمت است که طلاق رجعی به دست مرد و طلاق خلع، خواسته زن، و مرد موظف به انجام آن است و طلاق مبارات، خواسته طرفین است. پس نوعی تقسیم عادلانه حق تصمیم‌گیری است.

ثالثاً، زن می‌تواند در ضمن عقد، شرایطی را بر مرد تحمیل کند؛ از جمله حق تکفل طلاق که خود به طور مطلق یا مشروط، بتواند خود را مطلقه کند؛ چنان که در مهرنامه‌های نظام جمهوری اسلامی، در بیش از ده مورد؛ مثل عدم تأمین نفقه زن از ناحیه مرد، اعتیاد، یا ازدواج مجدد و... زن می‌تواند خود را مطلقه کند.

نویسنده در ضمن این بحث، نگاه نقدآمیزی نسبت به گفته یکی از حقوقدانان ایرانی دارد که مسأله طلاق را ناشی از تأثیرپذیری دوران جاهلیت دانسته است و نیز بر نظریه «صاحب جواهر» که در وجوب طلاق بر مرد در مسأله خلع تشکیک کرده، ایراداتی وارد ساخته است و سرانجام با استفاده از قاعده «لا ضرر و لا ضرار» و قاعده «نفی حرج» و... بر لزوم موضوع، استدلال کرده است.

۸. تنبیه بدنی: از جمله خرده‌گیری‌هایی که بر اسلام شده، اجازه تنبیه بدنی زن طبق آیه ۳۴ سوره نساء است که این را نوعی هتک حرمت انسانی زن شمرده‌اند. نگارنده مقاله در پاسخ‌گویی به این شبهه، ضمن بیان واقعیتهای تاریخی دوران جاهلیت عرب و حتی کشورهای متمدنی چون ایران و روم و توضیح حقوق زنان در این مجامع و حمایت همه‌جانبه اسلام از زن در چنین شرایطی، به توضیح این آیه می‌پردازد و این

آیه را جزء منسوخات تمهیدی می‌شمارد که با گذشت زمان مشخص می‌شود و با توجه به تمهیداتی که شارع از آغاز تا پایان انجام داده، این موضوع مبرهن می‌شود که اولاً، اگر چنین حقی به مرد که عهده‌دار نظام خانواده است داده شد، برای جلوگیری از اشکالات و تخلفاتی است که ممکن است نظام خانواده را به هم ریزد. با توجه به روایات متعدد و عملکرد صاحب شریعت، مشخص می‌گردد که این موضوع را در طی مدت زندگی خود، کلاً ریشه‌کن ساخته است؛ چون از یک سو با تأکیدی که می‌ورزد؛ که تنبیه نباید کمترین دردی داشته باشد و از سوی، روایات بر این نکته اصرار دارد که هیچ‌گاه تنبیه بدنی نسبت به زن نباید انجام گیرد و بر این منع تأکید هم ورزیده است و سوم این که بر شأن رفیع و مقام منیع زن اصرار ورزیده است و محبت و رحمت و عطوفت نسبت به وی را با سفارشات اکید مطرح کرده است. سپس با توجه به سفارش در چشم‌پوشی مرد از خطاهای زن، نتیجه‌گیری می‌کند که آیه، منسوخ به این سفارشات و تأکیدات است؛ به خاطر آنچه ذکر شد و مخالفت صریح پیامبر ﷺ با تنبیه بدنی.

۹. پوشش - حجاب: یکی دیگر از شبهاتی که نویسنده در مقاله مطرح و بدان پاسخ داده است، مسأله پوشش زن است که آیا این نوعی بی‌حرمتی و نفی آزادی از زن تلقی نمی‌شود؟

نویسنده ضمن بیان پیامدهای مثبت عفاف و پوشش زن، هم در صیانت و حفاظت از خود زن و هم تأثیرات شگرفی که در بهداشت روانی و اجتماعی افراد جامعه می‌گذارد و ره‌آوردهای بی‌بندوباری در کشورهایی که مسأله عفاف و پوشش را نادیده گرفته‌اند، بر ضرورت پوشش با استناد به آیات و روایات و تأکید بر بهره‌وری جنسی در محدوده تشریع و شریعت و حفظ حرمت زن پرداخته است.

۱۰. چند همسری (تعدد زوجات): آخرین بحث مقاله، ایراد بر مسأله جواز چند همسری در اسلام است که این را عامل تحقیر زن و خدشه‌دار شدن حیثیت انسانی او دانسته‌اند.

نویسنده ضمن اشاره به این که آیه دوم و سوم سوره نساء در شرایط اجتماعی خاصی نازل شده است و ناظر به حل یک مسأله مهم اجتماعی بوده است، با نظر به

نقش دین و پیام‌دهی آن برای کل انسان و موظف بودن حکومت دینی در جهت رهایی انسان‌های گرفتار استکبار و استعمار و وجود جنگ‌های ناخواسته و مشکلاتی که پیامد طبیعی جنگ‌هاست؛ از جمله: بی‌سرپرستی زنان و فرزندان برخی از افراد کشته شده در میادین جنگ، خواه‌ناخواه یکی از این سه راه را باید پیمود: یا اکتفای مرد به یک همسر و بی‌همسر ماندن دیگر زنان و یا اکتفا به یک همسر شرعی و ارتباط نامشروع با دیگران و یا ازدواج با بیش از یک همسر. نخستین راه، خلاف طبیعت و فطرت، دومی، خلاف شریعت و سومی، موافق عقل و شرع است.

اسلام با این تدبیر حکیمانه، در شرایط خاص و بحرانی، هم جلو پیامدهای ناگوار اجتماعی و هم فردی را گرفته است و هم راه حل عاقلانه و صحیحی را ارائه نموده است؛ با تأکید بر این که در این موضوع، عدالت، یک اصل حاکم در مسأله چندهمسری است و کسی که توان آن را ندارد، حق چنین عملی را ندارد.

سرانجام، پایان‌بخش مقاله، موضوع چندهمسری پیامبر اسلام ﷺ است که در نگاشته‌های بعضی از مستشرقان به عنوان یک اشکال مطرح شده است. نویسنده با توضیحات مبسوط بر چگونگی این ازدواج‌ها و این که پیامبر ﷺ اولین همسرش بیش از دو دهه از او مستتر بود و تا سن پنجاه سالگی با او به سر برد، می‌نویسد: پیامبر ﷺ تنها از سال پنجاه به بعد در طی کمتر از پنج سال، هفت زن و در طی هفت سال آخر عمر در دوران کهولت، نه زن اختیار کرد که این خود نشان‌دهنده این است که این همسرگزینی‌های متعدد، صرفاً جنبه سیاسی - اجتماعی داشته و از روی هوا و هوس نبوده است. افزون بر این که پیامبر ﷺ، جز از دو نفر از این زنان، فرزندی نداشته است.

تذکره

۲۲۲

نگارنده: سید محمد موسوی